

GOVERNMENT OF INDIA  
NATIONAL LIBRARY, CALCUTTA.

U

Class No.

297.3

Book No.

A 216i

N. L. 38.

MGIP Santh.—S1—30 LNL/58—94-59—50,000.

I.F.  
8

~~184. Jb. 90. 15.~~

Inshad fi-Masalati Zowad

by

Abdul Latif

Intelligent & human.

u  
297.3  
A 216i



DBA000001782LRD

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

مبشر اظم جناب حاجی محمد سعید صاحب دارالادب تاجری کتب خانہ

انشاد  
مسلمہ اضافہ

باہتمام کسٹرن محمد خیر الدین مہتمم مالک مطبعہ حاجی محمد یعقوب صاحب حرم منقولہ

مطبعہ فاطمہ واقعہ کاشیہ  
در محلہ کاشیہ



آدمی تلفظ میں کسان نہیں ہیں و یا انہم کسی نہ لے میں یہ امر باعث اتنی سخت گیری یا بھی فساد و غونا کا نہیں ہے  
 کہ اس نے میں ہو پڑا ہو اللہم احفظنا غلط پڑنے والی کو بتا دینا آیا ہے کہ صحیح پڑھ نہ دیکر اسے شکر سمجھ لیا جاوے  
 یا سپر بھی لازم ہے کہ بتا دیوے کا حسان مانے آئندہ نہ دوسرے صراط وہ بتا دے اس کے سیکھنے میں کوشش کے  
 غلطی پر اثر نہ ہے اگر باوجود کوشش کے بھی صحیح نہ پڑھ سکے تب معاف ہو لایکلف مد نفسا لا یجہا لکرم اللہ  
 ش نہ چھوڑے حق سبحانہ کا یہ کرم کہ کسی بزرے پر اس کی طاقت سے زیادہ باطنی التابھول چونکہ میں پر ہوتا  
 حرف کے عوض دہل جھٹو اب عطا فرماتا ہے جس کے منہ سے صحیح حرف آسانی سے نہ نکل سکے اور وہ بار  
 سکے پڑھنے میں کوشش کر کر مشقت اٹھا دے تو اسکو دوسرا جہاں ملتا ہے اور جسکو جہاں سے آسان معلوم ہو  
 ان سے پڑھے اور جتنا پڑھ سکے اتنا ہی پڑھے کسی خاص حصے اور مقدار کا تقید نہ فرمایا بحث یعنی بے وضو  
 کے لئے بھی قراۃ مباح و زبان نبوی کی بیہفتت کر قراۃ کی آسانی چاہئے میں بار بار سوال مر جوت  
 تے رہے یہاں تک کہ درگاہ الہی سے سبقت حرف تک کی اجازت آگئی جیسا کہ امام دین تہذیب نے وضع ہو چکا ہے  
 ی عنایات پر نظر کر کے پس میں جھگڑا سراسر ناشکری اور احسان فراموشی ہو خدا و رسول کی جاگیر سے موی  
 ایکدن باہر نکلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم لوگ چند آدمی خمین عری عجیبی نو ذوق قسم کے لوگ موجود تھے  
 قرآن میں با یکدیگر مشغول تھے سو فرمایا کہ پڑھے جاؤ تم سب اچھا پڑھتے ہو پھر عقریب لے لو گائے گئے  
 سکونید حاکر نیکے جیسے تیر کوید حاکر تے ہیں یعنی نہایت سنوار کے پڑھینگے اور بہت مال وغیرہ خرید کر نیکے عمل قراۃ  
 وہ لوگ نہایت ہی میں اسکا فائدہ لے لینگے آخرت کی واسطے کچھ نہ کھینگے یعنی ریا اور خود کو واسطے پڑھینگے تو انکو  
 میں وہ پڑھنا کچھ کام نہ آدیکار رواہ البوداؤد و البیہقی فی شعب الایمان کہ انی المشکوۃ اس حدیث سے  
 ہو کہ اصل اس مقام میں لہیت اور نہایت صالح ہو ظاہری سنوار و بگاڑ کا عند اللہ کچھ عتبات میں ہی ہے  
 بعض بزرگان دین جیسے امام رازی و امام غزالی وغیرہا تیرہ خارج میں زیادہ زور لگا تا ضرورت میں جانتے  
 اتنی قبل سے ہر تجویز فرمانا امام اعظم حضرت ابو حنیفہ کا فرات فارسیہ کو واسطے غیر مقدور کے قراۃ  
 یہ سے قراۃ عربیہ کے الفاظ کی فصاحت و بلاغت حسن لفظ کے طرف ذہن متوجہ ہو کر اصل مقصود سے  
 عنور مع اللہ اور تیر و تفکر فی المعانی ہر غفلت آجاو گی چنانچہ اسوجہ کی نور لانوا میں نصیح موجود ہے  
 حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکیم کو دیکھا کہ نماز میں سورہ فرقان میری ذراۃ کے خلاف پڑھ  
 ہو مجھے رہا نہ گیا چاہا کہ وہ میں پر طلون مگر نماز کے لحاظ سے تم گناہ نماز نہایت فرستی سے اسے کھینچتا ہوں حضرت

یہاں تک کہ درگاہ الہی سے سبقت حرف تک کی اجازت آگئی جیسا کہ امام دین تہذیب نے وضع ہو چکا ہے  
 ی عنایات پر نظر کر کے پس میں جھگڑا سراسر ناشکری اور احسان فراموشی ہو خدا و رسول کی جاگیر سے موی  
 ایکدن باہر نکلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم لوگ چند آدمی خمین عری عجیبی نو ذوق قسم کے لوگ موجود تھے  
 قرآن میں با یکدیگر مشغول تھے سو فرمایا کہ پڑھے جاؤ تم سب اچھا پڑھتے ہو پھر عقریب لے لو گائے گئے  
 سکونید حاکر نیکے جیسے تیر کوید حاکر تے ہیں یعنی نہایت سنوار کے پڑھینگے اور بہت مال وغیرہ خرید کر نیکے عمل قراۃ  
 وہ لوگ نہایت ہی میں اسکا فائدہ لے لینگے آخرت کی واسطے کچھ نہ کھینگے یعنی ریا اور خود کو واسطے پڑھینگے تو انکو  
 میں وہ پڑھنا کچھ کام نہ آدیکار رواہ البوداؤد و البیہقی فی شعب الایمان کہ انی المشکوۃ اس حدیث سے  
 ہو کہ اصل اس مقام میں لہیت اور نہایت صالح ہو ظاہری سنوار و بگاڑ کا عند اللہ کچھ عتبات میں ہی ہے  
 بعض بزرگان دین جیسے امام رازی و امام غزالی وغیرہا تیرہ خارج میں زیادہ زور لگا تا ضرورت میں جانتے  
 اتنی قبل سے ہر تجویز فرمانا امام اعظم حضرت ابو حنیفہ کا فرات فارسیہ کو واسطے غیر مقدور کے قراۃ  
 یہ سے قراۃ عربیہ کے الفاظ کی فصاحت و بلاغت حسن لفظ کے طرف ذہن متوجہ ہو کر اصل مقصود سے  
 عنور مع اللہ اور تیر و تفکر فی المعانی ہر غفلت آجاو گی چنانچہ اسوجہ کی نور لانوا میں نصیح موجود ہے  
 حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکیم کو دیکھا کہ نماز میں سورہ فرقان میری ذراۃ کے خلاف پڑھ  
 ہو مجھے رہا نہ گیا چاہا کہ وہ میں پر طلون مگر نماز کے لحاظ سے تم گناہ نماز نہایت فرستی سے اسے کھینچتا ہوں حضرت



یاس لیلچلا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ جطر اپنے مجھے پڑھایا ہے اسکا اُن کا یہ پڑھا ہے فرمایا کہ چھوڑو۔  
 اسکو پھر اسکو فرمایا کہ پڑھ اُسے اسی طرح پڑھا گیا کہ میرے سامنے پڑھا تھا فرمایا کہ ایسا ہی نازل ہوا  
 پھر مجھے فرمایا کہ تو بھی پڑھ میں نے جیسا جگلو آتا تھا پڑھا فرمایا کہ ایسا ہی نازل ہوا چہے شک یہ قرآن اور  
 سات حرفوں پر سو پڑھو جسکو جطر آسان معلوم ہو متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ ابن سنیو بھی بیطرح ایک شخص  
 غلط خوان سمجھ کر حضور میں پکڑ ملائے تھے آپ بہت ناخوش ہوئے اور فرمایا کہ تم دونوں بچا پڑھتے ہو پس تم لوگ ایسا  
 جگلو نہ کیا کرو البتہ تھے اگلے لوگوں یعنی یہود و نصاریٰ نے لیے ایسے جگلوئے کیے تو ہلاک ہوئے۔ رواہ النجا  
 کذا فی مشکوٰۃ۔ ابی بن کعبؓ بھی ایک مرتبہ حضور کو جنگی قرآن میں نہ آپس میں تھیں اور انکی قرآن  
 موافقت کبھی تھیں پکڑ لئے گئے حضرت نے اُن دونوں کی قرأت سنکر فرمایا کہ اچھا پڑھتے ہیں آپ انکے  
 ہیں کہ میرے دل میں کچھ دوسرا سا پڑ گیا حضرت نے نور باطن سے میرا حال پالیا اور دست مبارک میرے  
 میں مارا کہ کیا کچھ مجھے پسینہ آگیا اور وہ دوسرا کیا رہی دل سے جاتا رہا پھر فرمایا کہ اُن کوئی مجھے حکم ہوا کہ قرآن  
 کو ایک لغت میں پڑھوں تو میں نے سوال کیا کہ میری امت پر تخفیف ہو تو دو لغت میں پڑھنے کا حکم ہو پچا پھر میں  
 وہی سوال کیا تو سات لغت میں پڑھنے کی اجازت ملئی۔ الحدیث۔ رواہ الترمذی و احمد و ابو داؤد و النسائی  
 مشکوٰۃ۔ اور اُن ہی سے مروی ہے کہ ملاقی ہوئے جبریلؑ آنحضرتؐ سے پس فرمایا اپنے کما و جبریلؑ میں  
 گیا ہوں طوطا اُچی است کے خمیں بڑھیاں اور بڑھے اور غلام اور لونڈیاں اور ایسے لوگ ہیں جو محضر  
 ناخواندہ ہیں تو کہا جبریلؑ نے کہ یا محمدؐ یشک قرآن انا ما گیا ہوں سات حرفوں پر۔ رواہ مسلم کذا فی مشکوٰۃ  
 ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پڑھایا جگلو جبریلؑ نے قرآن ایک حرف  
 پھر بار بار زیادتی کا سوال کرتا گیا میں اور وہ زیادہ کرتے گئے یہاں تک کہ سات حرف تک پہنچے۔ کہا اب شہا  
 نے جو راویوں میں سے اس حدیث کے میں کہ مجھے یوں پہنچا ہے کہ ان سبقت احرف کی گنجائش میں ہوگی کہ جہاں حروف  
 اور حلال حلال ہے یعنی اختلاف لفظ کے سبب سنی متوفی حشر ہو جاویں بلکہ اُل مطلب سے ایک جو متفق علیہ کذا فی

کما رواہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پڑھایا جگلو جبریلؑ نے قرآن ایک حرف  
 پھر بار بار زیادتی کا سوال کرتا گیا میں اور وہ زیادہ کرتے گئے یہاں تک کہ سات حرف تک پہنچے۔ کہا اب شہا  
 نے جو راویوں میں سے اس حدیث کے میں کہ مجھے یوں پہنچا ہے کہ ان سبقت احرف کی گنجائش میں ہوگی کہ جہاں حروف  
 اور حلال حلال ہے یعنی اختلاف لفظ کے سبب سنی متوفی حشر ہو جاویں بلکہ اُل مطلب سے ایک جو متفق علیہ کذا فی

کما رواہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پڑھایا جگلو جبریلؑ نے قرآن ایک حرف

[illegible]

قول وباللہ الاعتصام سند کثرت اور ورج عام کی کسی مرتبہ کثرت سے اصل محض اولو علیہ ہر چند زمانہ و در  
کے کی امر ورج چلا آتا ہو لیکن کتب شرع سے اصلی اصل ملتی ہو اور اسکا کچھ اعتبار نہیں سند ہی حتمی ہو جسکا ثبوت صریح یا  
مادۃ کتاب سنت یا دیگر کتب معتبر شرع سے ممکن ہو اور ورج بھی وہی راجع قابل اعتبار ہو چونکہ نبوی یا صحابہ  
تابعین یا تبع تابعین میں پایا گیا ہو زمین کو چاہیے کہ مطابق ہدایت شریعہ والا تصدیق خدا سے کیوں ہو کہ  
نہ تن اس طرف متوجہ ہو کہ خود سے سین و اقصاف سے دیکھیں کہ کتب شرع سے نہ کیا فیصد ظاہر ہو تا ہی یہ فقیر بلا کمال  
باساداری حاد نظرین و صاف صاف حق کو بیان بیان کہو یحی انشاء اللہ تعالیٰ و علیہ السلام مختص خلاصان  
میرہ کا یہ ہو کہ حق اللہ کو کوشش کرنا تصحیح حروف و تفسیر مخارج میں سب پر فرض ہو بلا غبار و جو قدرت سبحان واکرنے  
نے عذر جو شخص مثلاً مناد کو غبار ادا ال پڑھے گا وہ بیشک گمراہ ہو اور نماز اٹھ کی فاسد اور بعض ولیات میں سپر  
کا حکم آیا ہو کہ ہر حرف کا جگہ گاہ کہ جس اسبیل خدا اور تھا اور وال ان تینوں کا صحیح پنا پنا تھو جہ مخاصم جو

م  
سینا  
جانب  
چوچر  
روستا  
پنج  
بیرون  
کلی حاکم  
ادویه  
کون  
بک  
معاذ  
اشتر  
منه



ہر ایک کو اس کے خاص مخرج سے مع رعایت دیگر صفات کے حتیٰ الوسع ادا کرنا ضرور ہے اور جو کوئی معذور ہو  
 یعنی ہر چند کہ کوشش اور یا صفت میں کمی نہیں کرتا مگر جب بھی اس سے ادنیٰ ہو سکتا ہو اس سے جو اس کے وہی فی ہر  
 اور جو عیضاً و کما حقہ ادا کرنا واقعی دشوار ہے اور امتیاز اس کا ظاہر سے بسبب تشابہ کہ کتب صفات کے تحت شکل ہو چکا کہ  
 روایات آئندہ سے واضح ہو گا لہذا جو شخص اس کے کمائی یعنی ادا کرنے سے عاجز ہو وہ اس کے کوشش ظاہر ہو سکتا ہو یا وہ بھی  
 تو اس کے تو ذال معجزہ ہے اور ذال مہملہ ہرگز نہ پڑے کہ خدا اور ذال مہملہ کا کچھ تشابہ اور تشابہ کہ پسین نہیں ہر جس بد لوگ  
 یہ کہتے ہیں کہ خدا کو ظاہر سے بدلنا مطلقاً کسی کے حق میں جائز نہیں یا جو لوگ مطلقاً جائز کہتے ہیں معذور و غیر معذور اور  
 عجز و غیر عجز کا کچھ فرق نہیں کرتے یہ وہ نون فرق ماہ انصاف سے برطاف اور کتب شرع سے برخلاف جتنے ہیں  
 اب ہم پہلے تفصیل وہ روایات ذکر کرتے ہیں جن میں تاکید آئی ہو کہ ہر جہت کو حتیٰ المقدور کمائی یعنی اس کے مخرج  
 سے ادا کرنا چاہیے باوجود قدرت کے رعایت کرنا یا لکھا گیا کہ ریا کا فرج اور نماز اس کی فاسد و رامت اس کی ناجائز ہے  
**فصل تفسیر فتح العزیز میں قولہ تعالیٰ و رتل القرآن ترتیل کے متعلق لکھا ہے کہ ترتیل تلفظ و روشن و واضح**  
 خواندن امی گوئی و در شریعت چند چیز در خواندن قرآن ضرورت تامل ترتیل حاصل شود اول صحیح حرف کہ جائز عیضاً و کما  
 و بجائے طمانہ برآید آتی اور آسمین متعلق آید و ماہی الغیب یعنی کمال ہر و فرق و زمین ضابطہ بسیار مشکل  
 است اکثر خوانندگان میں ہر ہر دو یکسان ہی برآند نہ در مقام ضابطہ و مشبہ و در مقام ظاہر و مخفی میں ہر دو  
 راجد اجلا شایع قاری قرآن ضرورت انتہی اور قواعد القرآن و رہنمایات البیان میں لکھا ہے کہ خدا و خواہد  
 حروف بزرگ است باید کہ نیک رعایت کند تا شاہد ظاہر یا زائر شود انتہی اور رعایت میں ہر ذرا لفظ قاری میں تحفظ بلفظ انصاف  
 حیث وقعت الی ان قال انتہی فرمائی کہ اتی بلفظ الظاہر و الذا لہی قاری کو ضرور ہے کہ خدا کو خوب سمجھالے پڑے جہاں  
 کہیں آید اور جب کچھ قصور کر گیا تو ظاہر الذا لہی بن جائز تھا اودہی میں لکھا ہے کہ یہ بلفظ قصیر اکثر میں است بقراءۃ الائمہ  
 یعنی ہمیں بہت قاریوں اور اماموں کو دیکھا کہ خدا کے سمجھانے میں قصور کرتے ہیں اور مجالس البرار کی مجلس باؤس  
 و البرون میں بہت طویل بیان ہر جہاں خلاصہ بقول ہوتا ہے قال الاصفہانی ما لم یقرأ من القراءۃ الشاذۃ فیکما فی البیۃ و کما کل  
 البشر و اذ لم یکن الشاذ فیکلم القرآن لم یقر قرار فی الصلوۃ فاطنک بالقراءۃ الی لیس من القراءات المتواترہ  
 و لاسن القراءۃ الشاذۃ بل ہی محض ہل کیوں کہ حکم القرآن ہل کیوں قرار فی الصلوۃ الی فی حق علی الناس  
 بعد الایمان احدی کا قراءۃ القرآن الذی نزل یا فصحا اللغات فلا بد ان یقر یا فصحا اللغات و لا یحقق ذلک الا بالتجوید  
 فعلی نہ کیوں کہ عمل بالتجوید و رضا لازماً لانه تعالیٰ انزل القرآن بالتجوید حیث قال رتلناہ ترتیلاً و المراد بالترتیل التجوید

ان عليا من سئل عن قول تعالى وتليها فقال التلي تجويد الحروف معروفة الوقوف فاذا كان التجويد فرضا يكون  
 ما يتاخير به لان القرآن انما كان من غير فصاحة لفظ وبلاغة معناه فقرأه بالتجويد وقاربه بالفصاحة واذا لم يقرأه بها  
 يكون له ان شاء الله بالحق هنا اعطاه الله عن الصلوة فيقول في حقها انما هي من جنس الخطا والافراط بل المعنى في بعض المواضع  
 تحيض الصلوة قد يكون نقص حوت وزيادته وبلد الى حرف آخر وما انسخ في جعل الخطا لانه لا يخل المعنى الفيسلوه  
 بل غلبت الفصاحة ويوسف القياحة ولا حرم في القرآن كما ذكر في البرزخين اللهم فيه حرام لا فساد قال الله تعالى قرأتها  
 عربيا غير ذي عوج وهو انما يكون بتكرير الراءات لطيفين التثنية والتثنية في الالفاظ وتثنية في الالفاظ في  
 محل الالفاظ فاعلم وترك الاختلاف في محل الالفاظ وترك الاختلاف في محل الالفاظ وترك الاختلاف في محل الالفاظ  
 في محل الالفاظ فان ذلك كله وان لم يخل بالمعنى بل انما يخل باللفظ لفساد ونقصه فباب حسمه كمن يخل بالفصاحة ولا فاضل  
 من اجل الايمان بعدم فصاحة القرآن ولذلك حرمت هذه التغيرات كلها في الصلوة وغيره بل كان ذلك القرآن ما نزل  
 بافصح اللغات التي هي لغة العرب العجماء وهي لغة قريش من غير ميل هو اذن وثقيل على وليم من تجويد فلا بد ان يرعى فيه قضا  
 لغتهم من الحروف من مخارجها ومحافظة صفاتها القاري اذا لم يخل ذلك كقراءة القرآن بغير لغة العرب هو المحال قاريا  
 صورة كمن ليس بقاري حقيقة بل هو يارضي لئلا قال اللامع ان يجرى في كتابه المسمى بالنشر لا تسلك الامة كما هم معتدون  
 بغير معاني القرآن لذلك يتم تقدير جميع الفاظ واقامة حروفه على الصفة المتفق عليها من الله القارة بصلواته المبنية  
 (الاصح العربية لا تجوز مخا الفتها والاعدول عنها الى غير ما واناس في ذلك حين مجوء مسي آخر ومخو ومن قد  
 على الصحيح كلام الله تعالى باللفظ الصحيح العربي النقص وعدل عندنا في اللغة الفاسدة التي هي الفصح فانه مقهر بالاشك والتمثيل والارباب  
 من كان لا يطاعه لسانه ولا يعبر به ريشه الى الصلوة بل ان الله تعالى قال لا يحلف بكلف لسانه الا وهو كمن يخطئ في تجويد  
 العمل لله بعد ذلك انما هي في مجالس الابرار الخاصة ونسبوا في كتاب كجليس ثاني في الخمسون من غير ان يكون له لسانا ولا  
 ساد على تعلم القرآن ان كان يحتمل انما الليل والظلمة النهار تجوز صلواته وفي اوان ترك الاجتهاد ولا تجوز صلواته فعلى هذا  
 كل من كان في داره سلام وترك التعلم وبقي اميا وعتادا ان يصلي صلواته امي لا تجوز صلواته لان الامي انما تجوز صلواته  
 اذا بلغ اوزال جنونه او لم يجهل الوقت فيمكن من التعلم واما اذا تمكن من التعلم ولم يتقيد به فلا تجوز صلواته انتهى - اور  
 قاضي خان من هجران الرجل اذا كان لا يميز بعض الحروف ينبغي له ان يحتمل ولا يوزن في ذلك المكان لا يخلط لسانه  
 في تلك الحروف ان وجدته ليس من تلك الحروف واما في صلواته تجوز عند الكل ان قرأ الآية التي فيها تلك الحروف تجوز  
 صلواته لكن لا يوم خيره وكذا اذا كان الرجل اليقف ووضع الوقف وكان يتبع عند القراءة لا يوم خيره انتهى وارجو العلم

کے پہلے اول میں ہر دو مجہد فی الفرق بین الضاد والظاہر یعنی ضاد و ظاہر کے فرق میں تفسیر کے دو قصیدے جزیرین  
 ہر شعر و الضاد و استظاہر و فخر و ہر شعر عن الظاہر و کلمہ ایجاب یعنی ضاد کو کھانکے اسکے خاص قریب سے پڑھ کر  
 جدا و تشریح میں قریب میں قابل الظاہر فی عمل الیاف یعنی ضاد کو ظاہر سے بدل کر جانے سے پہلے او اس میں بحث کرتے ہیں  
 تعلیم میں ہر دو قصیدے الضاد و تجوید مالا بدلتا یعنی ضاد کی ذمہ فوکل ان الظاہر و اشار الی الضاد و غیر الی استظاہر و لک  
 اشتہار و ہر شعر و حجاب القاری فی ذلک الی الیاف یعنی ضاد کا جمع پڑھنا قاری کو بہت ضرور ہے کہ نہ ضاد کے ساتھ  
 صفات میں شریک ہو سوا سطلات کے اور سب سے اسکے سخت شاہ ہے اور تجوید کے دیگر دوسرے اور ظاہر کو میں  
 ریاضت کرنی پڑتی ہے اور سارے مقصود القاری میں ہر دو کا تشریح و احوال میں آن تجوید کے ان عبارتوں میں جو فرات حق  
 آن حروف و جمع میں لازم است ہر کس کو قرآن خواند اور ای آنکہ تجوید مایل شدہ و مجہد یا نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہر سلاطین و سلاطین سیدہ پس تاک آن آئم باشد و ناخواند نش ولی است از خواندن او چنانکہ در شرح مقدمہ محمد  
 ابن جزری آورده اگرچہ فقہای غلام بسبب آنکہ ماز فی صلیت و زن مخطا کردن بعضی از تجوید و صحت کوہ ماز جانز  
 و شتہ اندا بر ترک امامت و بعضی پس فرمودہ اند معلوم است کہ مخطا و زلت فعلی شایر لی فقہاء و اسکند انانی بان شد  
 صاد و ضلالت نہ آنکہ چیزی را کہ نہ اندا و زلت گویند چنانچہ در وسیلہ اسعادہ کہ یکی از کتابت قرآن و تفسیر و اسکند  
 اوی حروف و رعایت قواعد قرآنی مانع باشد بر ولا صحت کہ باقی حروف روزہ تعلیم آن باشند و الا مانع چاہیست  
 کہانی فتح القدیر لابن الہمام اور غایۃ الاوطار و ترجمہ و تفسیر میں ہر کلامی میں کلامی یعنی ضاد و ظاہر کی ظاہر  
 عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ سبب میں عدم ضاد پر فتویٰ بزرگ سے منقول ہے حالانکہ ایامین بلکہ بزرگ میں صرف  
 اعراب کی غلطی میں اگرچہ مٹی بھی بلکہ ایامین مفسد کا فتویٰ مذکور ہے اور باقی صورتوں میں ضرورت بگڑانے مٹی کے نہ کہ تفسیر  
 کے نزدیک ضاد مذکور ہے جیسا کہ متقدمین کا قول ہے اور احتیاط اوسی میں ہر تہی اور محاسن العلم میں ہر تلاش میں  
 ثبات اتحاز و ذخائر میں فرق سیکھنا بہت ضرور ہے ایضاً ایامین ہر ذخائر میں فرق یہ ہر کہ زبان با  
 کہ چھٹی جاتی ہر کہ سستی کی مٹی آواز نکلتے اور آہستہ کہ سستی نہ نکلتے اور ظاہر پڑھتی جاتی ہر اور حق زبان کے  
 بائیں کنارہ کو بائیں طرف کی دامن سے لگا کے اپنی اور مجموعہ قراولی حضرت علامہ عبدالحی لکھنوی میں ہر  
 پس لازم ہر کہ ضاد و تجوید اپنے مخرج سے کہ متنازع ہو مخرج تمام حروف سے اخراج کیا جاوے اپنی اس طرح اور بہت سبب  
 معتبر و فقر و قرأت و تفسیر سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر قاری قرآن پر صحیح حروف و تفسیر قاری فرض ہے ہر عملاً بلا عذر  
 ترک کرنا اس کا موجب گناہ خطیر اور بعض مقامات میں مفسد صلوٰۃ بلکہ موجب لزوم کفر ہے چنانچہ اللہ نہا ہر خیر کہ

خطا و لسان اس امت سے معاف ہیں لیکن عمر معاف نہیں ہے اور خطا و لسان کے معاف ہونے کے بھی یہ معنی ہیں کہ  
عند اللہ یعنی احکام اخروی کے اعتبار سے محل موافق نہیں ہیں یہ کہ دنیوی احکام بھی اپنے مصلحتاً ترتیب نہیں ہوتے دیکھو نماز یا  
وضو غسل وغیرہ میں اگر کوئی فرض یا واجب سمجھتا ہے تو اس پر چھوٹ جاوے تو ہرگز اس عمل کا ثبوت نہیں دہرانا فرض یا وجوب  
ہوتا ہے۔ یہاں تک تو بیان ہوا روایات غلطیہ کا اب عقل سلیم سے پوچھو تو وہ بھی ہی حکم کی بکند وجود اول  
نازل فرمانا حضرت شارع کا حرف تہی کو جدا کہ دلیل روشن ہے اس امر کی کہ ہر حرف مقصود بالقرآن ہے اور کون  
نہ کہ اختلاف فی اللفظ بجز ہر طرف اختلاف فی المعنی کے تو اگر اختلاف لفظی کا دائرہ اس وسیع کر دیا جاوے گا لایتنایا  
تب جانب معنی کا بھی کچھ ٹھکانا اور حد باقی نہ رہے گی پس با اوقات ایسا بھی ہو گا کہ اصل مطلب سے غایت بعید یا غایت  
الما طلب محکم کا بلا بھی وہ لفظ بالکل مہمل ہے معنی ہو جاوے گا اور یہ موجب غلطی و سبب تبدیل و تحریف کا ہے اختلاف کی گنجائش  
وہیں تک ہے جہاں تک کا اذن شرح سے حاصل ہے اور وہ قصہ ہے آجکل قرأت سبب متواترہ معروہ و قرینات عشرہ تک  
پس قوم مدون ہونا علوم صرف و نحو و قرآن و معانی وغیرہ کا جسے صحت جو ہر شے تلفظ کلمات کی شناخت ہوتی ہے اور  
موجب بن صیانت عن الخطا فی اللفظ و المعنی کے کلام عرب خصوصاً کلام الہی میں اور تاکید فرمانا ہر دین کا تہذیب و تہذیب  
صفات و صفات حروف بالخصوص حروف شبد الصوت کے بارے میں یہ آنا کچھ اہتمام مہمل اور خالی از غرض صانع نہیں کہ اگر لفظ لغوی  
جسکے خصوصے جسکے ہی صحیح ہے ایسا ہوتا تو اتنے تکلفات و جافشا نیوں کی کیا ضرورت تھی سو مہذب ذکر کرنا  
فقہا کا اس مسئلے کو رد القاری خطابی القراءہ کے باب میں یہ بھی قرینہ ہے اس بات کا کہ معنی القراءہ ترکیب  
ہونا تبدیل و تغیر حروف کا جائز نہیں بلکہ بعض عبارات میں اسکی تصریح موجود ہے کہ ایسا فی جہار میں طریق تسلط و تبدل  
جو اس امت کو غایت ہوا ہے ہر امر میں اسکا اقتضا بھی یہ ہے کہ امر میں میں ہے نہ سر اسر قتی و فحی ہو گا اور نہ کیا رگی  
کشائش اطلاق العنانی ہو۔ اگر کوہر احادیث مسطورہ بالا سے بہت صحت نکلتی ہے و نیز امام رازی و امام غزالی  
و امام عظیم رحمہ اللہ کے نسبت جو او پر مذکور ہوا ہے اس سے بھی ایسا کچھ ظاہر ہوتا ہے تو ہم کہنے لگے کہ کیوں نہیں ہو سکتا  
کہ وہاں بھی نئی سوت مراد ہو چکا بیان ابھی ہو چکا یعنی دست محدود و مخصوصہ غیر محدود اور جو جو اختلافات حضرت کے سامنے  
پیش ہوئے ہوں وہ ابھی قبل سے ہوں کہ جو کسی حدیث سے صریحاً نہیں ثابت ہوتا کہ کوئی اختلاف نہیں ہے خارج  
از دائرہ ہتدال عقل معنی مقصود تھا اور آپ نے اسکو مسلم رکھا بلکہ قول ابن شہاب کا جو روایت بخاری کے تعلق کر کے  
ہوا ہے پورا قرینہ اور دیکھ اس قتال کا ہر علاوہ اسکے خود اسکی بات کے غور کرنے سے کہ آپ نے اختلاف کو جائز بھی  
رکھا اور اس سے منع بھی فرمایا یہ مطلب ثابت ہو سکتا ہے کہ جو ایک شے بغیر کثیر حالت و احداث میں امر و نہی

دونوں کے صلح متوجہ ہو سکتے ہیں پس الاحوال اختلاف کے معنی لینے پر نیلے ایک اختلاف یہود و نصاریٰ کا جو یہاں  
وید و موجب تحریف کلام الہی و باعث لعن و طعن با یکدیگر کا ہر دو منوع اور موجب ہلاک ہر دو سر اختلاف  
محدود و محصور سلم عن الافراط و التفریط و غیر موجب للتحریف جو بنا بر دفع عجز و ضیق کے جائز رکھا گیا ہے وہ ماذون  
و مشروع و غیر محرم و آئیدہ ہر غیر یہ تقریر جواب کی جزو کی گئی مٹی تقریر ہر کس فقر کا تحقیقی اور کتابی جواب یہ ہو کہ وہ  
سب جلالت ثبوت میں ہیں ہندوئے اسلام پر کہ اول ملہ میں واسطہ دفع حرج و کمال تخفیف کے سات لغات تک کے  
پڑھنے کی رخصت دی گئی تھی لیکن اخیر میں حضرت عثمان کی خلافت میں باجماع صحابہ صحت لغت قریش ہی پر ہمار  
رکھا گیا اور دیگر سب لغات کا اعتبار جاننا رہا جیسا کہ بخاری میں بروایت انس مروی ہے یعنی عثمان نے با اتفاق  
کبرائے صحابہ اور سب لغتوں کو دور کر کے فقط قریش کی لغت کو حسین قرآن نازل ہوا تھا باقی رکھا اور چند لغتوں  
نقل کر کر ایک اپنے پاس بنے میں رکھا اور باقی جا بجا بھیج دیے اور سابق جلد جہ لغات سبعہ مثل سنی انکو آگ  
میں جلا دیا اور حکم عام دیا گیا کہ میں بعد سب اسی صحیف کے پابند رہیں الغرض قرآن پاک نازل بھی قریش کی  
لغت پر ہوا تھا پھر اخیر کو مقرر بھی اسی لغت میں ٹھہر لفظ ابتدائی حالت میں ہر اسے ضرورت سے لغات کی خدمت پہنچی  
تھی پھر رفتہ رفتہ جب وہ ضرورت رفع ہو گئی بلکہ خوف فساد و مختلف شدہ یکا پیدا ہو گیا تب پہلی حالت  
پر رکھا گیا امدیدہ و افسر شدہ پچیس مہری میں ہوا ہر کدانی الاتقان و غیرہ من کتب الاحادیث و السیر و قبایل  
تک یہی صحیف عثمانی جو مطابق رسم خط عثمانی کے خاص لغت قریش میں لکھا گیا ہے اور تمام دنیا میں معتاد و متواتر ہے  
و جب لا تقابلہ و لعل گیا بان بنا بر تخفیف کے بجائے لغات مختلفہ کے قراءات مختلفہ معروضہ مقرر کیے گئے ہیں  
پس کوئی یہ خیال نہ کرے کہ لغات سبعہ کی رخصت باقی نہ رہنے سے تخفیف جاتی ہے کیونکہ تخفیف اب بھی موجود ہے  
اسی ایک لغت میں سات قراءتوں بلکہ دس تک کی اجازت دی گئی ہے جو سکھو قراءت اصل معلوم ہو سکے چنانچہ اگر  
رہا جو نیز فرمانا حضرت امام اعظم کا قراءۃ فارسیہ کو سوا اسکا جواب یہ ہے کہ امام صاحب نے چند و قبل وفات کے  
اُس قول سے رجوع فرمایا ہے جیسا کہ اصول ندوی میں مذکور ہے اور امام مازنی اور امام غزالی نے و نیز لوگوں کا قول  
بھی ضرور اسی جمل کرنا چاہیے کہ نہایت مبالغہ کرنا تفسیر خارج و اخراج حروف میں ایسا کہ اصل مقصود سے بھی غفلت  
آجاوے اور جان شفقت میں پڑے کچھ ضرور نہیں لاکھاف اللہ فلا الیہ سہا چنانچہ بعض القاف نامی عبارت کے خود  
شاہد ہیں نیز کہ عمدہ و دیدہ و دانستہ مع القدرہ بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ بطرح جی چاہے ٹپے جانا ہمارا من و ذلک کہ یہ

نصاری کی کتاب  
خلاف سنی صحیفہ  
ہو وید و موجب  
تحریف کلام الہی  
و باعث لعن و طعن  
با یکدیگر کا ہر دو  
منوع اور موجب  
ہلاک ہر دو سر  
اختلاف محدود  
و محصور سلم  
عن الافراط و  
التفریط و غیر  
موجب للتحریف  
جو بنا بر دفع  
عجز و ضیق کے  
جائز رکھا گیا  
ہے وہ ماذون و  
مشروع و غیر  
محرم و آئیدہ  
ہر غیر یہ تقریر  
جواب کی جزو  
کی گئی مٹی  
تقریر ہر کس  
فقر کا تحقیقی  
اور کتابی  
جواب یہ ہو کہ  
وہ سب جلالت  
ثبوت میں ہیں  
ہندوئے اسلام  
پر کہ اول ملہ  
میں واسطہ دفع  
حرج و کمال  
تخفیف کے سات  
لغات تک کے  
پڑھنے کی  
رخصت دی گئی  
تھی لیکن  
اخیر میں  
حضرت عثمان  
کی خلافت میں  
باجماع  
صحابہ صحت  
لغت قریش  
ہی پر ہمار  
رکھا گیا  
اور دیگر  
سب لغات کا  
اعتبار  
جاننا رہا  
جیسا کہ  
بخاری میں  
بروایت  
انس مروی  
ہے یعنی  
عثمان نے  
با اتفاق  
کبرائے  
صحابہ اور  
سب لغتوں  
کو دور کر  
کے فقط  
قریش کی  
لغت کو  
حسین قرآن  
نازل ہوا  
تھا باقی  
رکھا اور  
چند لغتوں  
نقل کر کر  
ایک اپنے  
پاس بنے  
میں رکھا  
اور باقی  
جا بجا  
بھیج دیے  
اور سابق  
جلد جہ  
لغات  
سبعہ مثل  
سنی انکو  
آگ میں  
جلا دیا  
اور حکم  
عام دیا  
گیا کہ  
میں بعد  
سب اسی  
صحیف کے  
پابند  
رہیں  
الغرض  
قرآن پاک  
نازل بھی  
قریش کی  
لغت پر  
ہوا تھا  
پھر اخیر  
کو مقرر  
بھی اسی  
لغت میں  
ٹھہر لفظ  
ابتدائی  
حالت میں  
ہر اسے  
ضرورت  
سے لغات  
کی خدمت  
پہنچی  
تھی  
پھر رفتہ  
رفتہ جب  
وہ  
ضرورت  
رفع ہو  
گئی  
بلکہ  
خوف  
فساد و  
مختلف  
شدہ  
یکا  
پیدا  
ہو گیا  
تب  
پہلی  
حالت  
پر  
رکھا  
گیا  
امدیدہ  
و  
افسر  
شدہ  
پچیس  
مہری  
میں  
ہوا  
ہر  
کدانی  
الاتقان  
و  
غیرہ  
من  
کتب  
الاحادیث  
و  
السیر  
و  
قبایل  
تک  
یہی  
صحیف  
عثمانی  
جو  
مطابق  
رسم  
خط  
عثمانی  
کے  
خاص  
لغت  
قریش  
میں  
لکھا  
گیا  
ہے  
اور  
تمام  
دنیا  
میں  
معتاد  
و  
متواتر  
ہے  
و  
جب  
لا  
تقابلہ  
و  
لعل  
گیا  
بان  
بنا  
بر  
تخفیف  
کے  
بجائے  
لغات  
مختلفہ  
کے  
قراءات  
مختلفہ  
معروضہ  
مقرر  
کیے  
گئے  
ہیں  
پس  
کوئی  
یہ  
خیال  
نہ  
کرے  
کہ  
لغات  
سبعہ  
کی  
رخصت  
باقی  
نہ  
رہنے  
سے  
تخفیف  
جاتی  
ہے  
کیونکہ  
تخفیف  
اب  
بھی  
موجود  
ہے  
اسی  
ایک  
لغت  
میں  
سات  
قراءاتوں  
بلکہ  
دس  
تک  
کی  
اجازت  
دی  
گئی  
ہے  
جو  
سکھو  
قراءت  
اصل  
معلوم  
ہو  
سکے  
چنانچہ  
اگر  
رہا  
جو  
نیز  
فرمانا  
حضرت  
امام  
اعظم  
کا  
قراءۃ  
فارسیہ  
کو  
سوا  
اسکا  
جواب  
یہ  
ہے  
کہ  
امام  
صاحب  
نے  
چند  
و  
قبل  
وفات  
کے  
اُس  
قول  
سے  
رجوع  
فرمایا  
ہے  
جیسا  
کہ  
اصول  
ندوی  
میں  
مذکور  
ہے  
اور  
امام  
مازنی  
اور  
امام  
غزالی  
نے  
و  
نیز  
لوگوں  
کا  
قول  
بھی  
ضرور  
اسی  
جمل  
کرنا  
چاہیے  
کہ  
نہایت  
مبالغہ  
کرنا  
تفسیر  
خارج  
و  
اخراج  
حروف  
میں  
ایسا  
کہ  
اصل  
مقصود  
سے  
بھی  
غفلت  
آجاوے  
اور  
جان  
شفقت  
میں  
پڑے  
کچھ  
ضرور  
نہیں  
لاکھاف  
اللہ  
فلا  
الیہ  
سہا  
چنانچہ  
بعض  
القاف  
نامی  
عبارت  
کے  
خود  
شاہد  
ہیں  
نیز  
کہ  
عمدہ  
و  
دیدہ  
و  
دانستہ  
مع  
القدرہ  
بھی  
کچھ  
مضائقہ  
نہیں  
ہے  
کہ  
بطرح  
جی  
چاہے  
ٹپے  
جانا  
ہمارا  
من  
و  
ذلک  
کہ  
یہ

نصاری کی کتاب  
خلاف سنی صحیفہ  
ہو وید و موجب  
تحریف کلام الہی  
و باعث لعن و طعن  
با یکدیگر کا ہر دو  
منوع اور موجب  
ہلاک ہر دو سر  
اختلاف محدود  
و محصور سلم  
عن الافراط و  
التفریط و غیر  
موجب للتحریف  
جو بنا بر دفع  
عجز و ضیق کے  
جائز رکھا گیا  
ہے وہ ماذون و  
مشروع و غیر  
محرم و آئیدہ  
ہر غیر یہ تقریر  
جواب کی جزو  
کی گئی مٹی  
تقریر ہر کس  
فقر کا تحقیقی  
اور کتابی  
جواب یہ ہو کہ  
وہ سب جلالت  
ثبوت میں ہیں  
ہندوئے اسلام  
پر کہ اول ملہ  
میں واسطہ دفع  
حرج و کمال  
تخفیف کے سات  
لغات تک کے  
پڑھنے کی  
رخصت دی گئی  
تھی لیکن  
اخیر میں  
حضرت عثمان  
کی خلافت میں  
باجماع  
صحابہ صحت  
لغت قریش  
ہی پر ہمار  
رکھا گیا  
اور دیگر  
سب لغات کا  
اعتبار  
جاننا رہا  
جیسا کہ  
بخاری میں  
بروایت  
انس مروی  
ہے یعنی  
عثمان نے  
با اتفاق  
کبرائے  
صحابہ اور  
سب لغتوں  
کو دور کر  
کے فقط  
قریش کی  
لغت کو  
حسین قرآن  
نازل ہوا  
تھا باقی  
رکھا اور  
چند لغتوں  
نقل کر کر  
ایک اپنے  
پاس بنے  
میں رکھا  
اور باقی  
جا بجا  
بھیج دیے  
اور سابق  
جلد جہ  
لغات  
سبعہ مثل  
سنی انکو  
آگ میں  
جلا دیا  
اور حکم  
عام دیا  
گیا کہ  
میں بعد  
سب اسی  
صحیف کے  
پابند  
رہیں  
الغرض  
قرآن پاک  
نازل بھی  
قریش کی  
لغت پر  
ہوا تھا  
پھر اخیر  
کو مقرر  
بھی اسی  
لغت میں  
ٹھہر لفظ  
ابتدائی  
حالت میں  
ہر اسے  
ضرورت  
سے لغات  
کی خدمت  
پہنچی  
تھی  
پھر رفتہ  
رفتہ جب  
وہ  
ضرورت  
رفع ہو  
گئی  
بلکہ  
خوف  
فساد و  
مختلف  
شدہ  
یکا  
پیدا  
ہو گیا  
تب  
پہلی  
حالت  
پر  
رکھا  
گیا  
امدیدہ  
و  
افسر  
شدہ  
پچیس  
مہری  
میں  
ہوا  
ہر  
کدانی  
الاتقان  
و  
غیرہ  
من  
کتب  
الاحادیث  
و  
السیر  
و  
قبایل  
تک  
یہی  
صحیف  
عثمانی  
جو  
مطابق  
رسم  
خط  
عثمانی  
کے  
خاص  
لغت  
قریش  
میں  
لکھا  
گیا  
ہے  
اور  
تمام  
دنیا  
میں  
معتاد  
و  
متواتر  
ہے  
و  
جب  
لا  
تقابلہ  
و  
لعل  
گیا  
بان  
بنا  
بر  
تخفیف  
کے  
بجائے  
لغات  
مختلفہ  
کے  
قراءات  
مختلفہ  
معروضہ  
مقرر  
کیے  
گئے  
ہیں  
پس  
کوئی  
یہ  
خیال  
نہ  
کرے  
کہ  
لغات  
سبعہ  
کی  
رخصت  
باقی  
نہ  
رہنے  
سے  
تخفیف  
جاتی  
ہے  
کیونکہ  
تخفیف  
اب  
بھی  
موجود  
ہے  
اسی  
ایک  
لغت  
میں  
سات  
قراءاتوں  
بلکہ  
دس  
تک  
کی  
اجازت  
دی  
گئی  
ہے  
جو  
سکھو  
قراءت  
اصل  
معلوم  
ہو  
سکے  
چنانچہ  
اگر  
رہا  
جو  
نیز  
فرمانا  
حضرت  
امام  
اعظم  
کا  
قراءۃ  
فارسیہ  
کو  
سوا  
اسکا  
جواب  
یہ  
ہے  
کہ  
امام  
صاحب  
نے  
چند  
و  
قبل  
وفات  
کے  
اُس  
قول  
سے  
رجوع  
فرمایا  
ہے  
جیسا  
کہ  
اصول  
ندوی  
میں  
مذکور  
ہے  
اور  
امام  
مازنی  
اور  
امام  
غزالی  
نے  
و  
نیز  
لوگوں  
کا  
قول  
بھی  
ضرور  
اسی  
جمل  
کرنا  
چاہیے  
کہ  
نہایت  
مبالغہ  
کرنا  
تفسیر  
خارج  
و  
اخراج  
حروف  
میں  
ایسا  
کہ  
اصل  
مقصود  
سے  
بھی  
غفلت  
آجاوے  
اور  
جان  
شفقت  
میں  
پڑے  
کچھ  
ضرور  
نہیں  
لاکھاف  
اللہ  
فلا  
الیہ  
سہا  
چنانچہ  
بعض  
القاف  
نامی  
عبارت  
کے  
خود  
شاہد  
ہیں  
نیز  
کہ  
عمدہ  
و  
دیدہ  
و  
دانستہ  
مع  
القدرہ  
بھی  
کچھ  
مضائقہ  
نہیں  
ہے  
کہ  
بطرح  
جی  
چاہے  
ٹپے  
جانا  
ہمارا  
من  
و  
ذلک  
کہ  
یہ



عقیدہ نہایت فاسد ہو گا لہذا انہی ایسے پشواؤں کی نسبت ایسا لکنا کہ کمال ہے اور بی گناہ ہو گا یہ بیان گوش گزار ہو چکا  
 تو اب وہ روایات بھی سن لینا چاہیں جسے ثابت ہوتا ہو کہ ضاد اور ظا میں بلہمخت نہایت ہو ورنہ دیگر اعتبار  
 مشکل ہو اور ضاد کا کامیابی اور اگر بنا مخصوص میں نہ مانے میں کسی ہر حکم رکھتا ہو اور باوجود گوش کے جو ضاد  
 کے اور پرکھا حقہ قادر ہو کے تو اس کو ظاہر حنا معات اور ناز کی صحیح ہو بخلاف ضاد اور ال کے کہ ان دونوں  
 میں کچھ نہایت ہو اور نہ ایک دوسرے سے امتیاز دشوار ہو بلکہ سرسری صفات میں کسی مخالف ہیں پس ضاد کے  
 بدل دواد پڑنا غیر مجمع اور مفید صلاۃ ہو فصل دافع ہو کہ صرف و قرات و تفسیر وفقہ کی اتنی کتابوں سے حکم  
 لکھا ہو کہ چکا شمار و حصر دشوار ہو چنانچہ ہم نے از مجملہ چند کتب کے نام بعض مسائل سے نقل کے ساتھ میں لکھیے  
 ہیں جن کی تعداد تیس سے زائد ہو اور علما ی تحقیق کے فتویٰ بھی اس باب میں بہت موجود ہیں چونکہ تفصیل سرسری کتاب  
 اور نحو کی عبارت کا نقل کرنا اپنی فرصت اور اس مختصر کے دائرہ استطاعت سے خارج ہو لہذا حاجت چند کتب  
 و فتاویٰ کی جہات کے نقل لکھنا کرتے ہیں یعنی کہ اہل النصاب کو یہی نسخہ فی کامل حاصل ہو کہ مطلق نہ کہ شہرہ  
 و طبع بانی ہر مکتبہ و بابہرہ اگر مزید اطمینان کے لیے کسی کو زیادہ تحقیق مطلوب ہوگی تو وہ خود بقریب معرکہ کے متبع  
 سے خاطر خواہ اطمینان حاصل کر لیا اور ہم بہ نظر نفع عام و کمال توضیح و سہولیت فہم عوام کے دو نفعی پے رہے  
 کتبہ کہ ایک میں عبارات کتب درود و دوسرے میں عبارات فتاویٰ مع خلاصہ ترجمہ اردو کے درج کرتے ہیں اور بعض  
 عبارات کو بسبب عدم گنجائش کے کہیں کہیں حاشیہ میں بلاترجمہ لکھ دیا ہو گا۔ اور یہ بھی خیال کے قابل ہو کہ بعض فصل  
 میں جو جو درجہ تین گندی ہیں ان واسطوں کی بعض عبارتیں بھی اس فصل سے لگتی ہیں یعنی جن ہر گونہ نے تصحیح خارج  
 و رعایت قواعد نمونہ کے مقدمے میں سخت تاکید فرمائی ہو انھوں نے یہ بھی فرمایا ہو کہ معذور و غیر قادر حکم میں  
 داخل نہیں ہو جیسا کہ ہاں الابرار و مسرور و غیرہ کی عبارات مسطورہ کے دیکھنے سے اباب نظر پر خوشیہ ہو گا۔

یہاں پر لکھا ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ ضاد و ظا میں بلہمخت نہایت ہو ورنہ دیگر اعتبار مشکل ہو اور ضاد کا کامیابی اور اگر بنا مخصوص میں نہ مانے میں کسی ہر حکم رکھتا ہو اور باوجود گوش کے جو ضاد کے اور پرکھا حقہ قادر ہو کے تو اس کو ظاہر حنا معات اور ناز کی صحیح ہو بخلاف ضاد اور ال کے کہ ان دونوں میں کچھ نہایت ہو اور نہ ایک دوسرے سے امتیاز دشوار ہو بلکہ سرسری صفات میں کسی مخالف ہیں پس ضاد کے بدل دواد پڑنا غیر مجمع اور مفید صلاۃ ہو فصل دافع ہو کہ صرف و قرات و تفسیر وفقہ کی اتنی کتابوں سے حکم لکھا ہو کہ چکا شمار و حصر دشوار ہو چنانچہ ہم نے از مجملہ چند کتب کے نام بعض مسائل سے نقل کے ساتھ میں لکھیے ہیں جن کی تعداد تیس سے زائد ہو اور علما ی تحقیق کے فتویٰ بھی اس باب میں بہت موجود ہیں چونکہ تفصیل سرسری کتاب اور نحو کی عبارت کا نقل کرنا اپنی فرصت اور اس مختصر کے دائرہ استطاعت سے خارج ہو لہذا حاجت چند کتب و فتاویٰ کی جہات کے نقل لکھنا کرتے ہیں یعنی کہ اہل النصاب کو یہی نسخہ فی کامل حاصل ہو کہ مطلق نہ کہ شہرہ و طبع بانی ہر مکتبہ و بابہرہ اگر مزید اطمینان کے لیے کسی کو زیادہ تحقیق مطلوب ہوگی تو وہ خود بقریب معرکہ کے متبع سے خاطر خواہ اطمینان حاصل کر لیا اور ہم بہ نظر نفع عام و کمال توضیح و سہولیت فہم عوام کے دو نفعی پے رہے کتبہ کہ ایک میں عبارات کتب درود و دوسرے میں عبارات فتاویٰ مع خلاصہ ترجمہ اردو کے درج کرتے ہیں اور بعض عبارات کو بسبب عدم گنجائش کے کہیں کہیں حاشیہ میں بلاترجمہ لکھ دیا ہو گا۔ اور یہ بھی خیال کے قابل ہو کہ بعض فصل میں جو جو درجہ تین گندی ہیں ان واسطوں کی بعض عبارتیں بھی اس فصل سے لگتی ہیں یعنی جن ہر گونہ نے تصحیح خارج و رعایت قواعد نمونہ کے مقدمے میں سخت تاکید فرمائی ہو انھوں نے یہ بھی فرمایا ہو کہ معذور و غیر قادر حکم میں داخل نہیں ہو جیسا کہ ہاں الابرار و مسرور و غیرہ کی عبارات مسطورہ کے دیکھنے سے اباب نظر پر خوشیہ ہو گا۔

ضاد و ظا میں بلہمخت نہایت ہو ورنہ دیگر اعتبار مشکل ہو اور ضاد کا کامیابی اور اگر بنا مخصوص میں نہ مانے میں کسی ہر حکم رکھتا ہو اور باوجود گوش کے جو ضاد کے اور پرکھا حقہ قادر ہو کے تو اس کو ظاہر حنا معات اور ناز کی صحیح ہو بخلاف ضاد اور ال کے کہ ان دونوں میں کچھ نہایت ہو اور نہ ایک دوسرے سے امتیاز دشوار ہو بلکہ سرسری صفات میں کسی مخالف ہیں پس ضاد کے بدل دواد پڑنا غیر مجمع اور مفید صلاۃ ہو فصل دافع ہو کہ صرف و قرات و تفسیر وفقہ کی اتنی کتابوں سے حکم لکھا ہو کہ چکا شمار و حصر دشوار ہو چنانچہ ہم نے از مجملہ چند کتب کے نام بعض مسائل سے نقل کے ساتھ میں لکھیے ہیں جن کی تعداد تیس سے زائد ہو اور علما ی تحقیق کے فتویٰ بھی اس باب میں بہت موجود ہیں چونکہ تفصیل سرسری کتاب اور نحو کی عبارت کا نقل کرنا اپنی فرصت اور اس مختصر کے دائرہ استطاعت سے خارج ہو لہذا حاجت چند کتب و فتاویٰ کی جہات کے نقل لکھنا کرتے ہیں یعنی کہ اہل النصاب کو یہی نسخہ فی کامل حاصل ہو کہ مطلق نہ کہ شہرہ و طبع بانی ہر مکتبہ و بابہرہ اگر مزید اطمینان کے لیے کسی کو زیادہ تحقیق مطلوب ہوگی تو وہ خود بقریب معرکہ کے متبع سے خاطر خواہ اطمینان حاصل کر لیا اور ہم بہ نظر نفع عام و کمال توضیح و سہولیت فہم عوام کے دو نفعی پے رہے کتبہ کہ ایک میں عبارات کتب درود و دوسرے میں عبارات فتاویٰ مع خلاصہ ترجمہ اردو کے درج کرتے ہیں اور بعض عبارات کو بسبب عدم گنجائش کے کہیں کہیں حاشیہ میں بلاترجمہ لکھ دیا ہو گا۔ اور یہ بھی خیال کے قابل ہو کہ بعض فصل میں جو جو درجہ تین گندی ہیں ان واسطوں کی بعض عبارتیں بھی اس فصل سے لگتی ہیں یعنی جن ہر گونہ نے تصحیح خارج و رعایت قواعد نمونہ کے مقدمے میں سخت تاکید فرمائی ہو انھوں نے یہ بھی فرمایا ہو کہ معذور و غیر قادر حکم میں داخل نہیں ہو جیسا کہ ہاں الابرار و مسرور و غیرہ کی عبارات مسطورہ کے دیکھنے سے اباب نظر پر خوشیہ ہو گا۔

یہاں پر لکھا ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ ضاد و ظا میں بلہمخت نہایت ہو ورنہ دیگر اعتبار مشکل ہو اور ضاد کا کامیابی اور اگر بنا مخصوص میں نہ مانے میں کسی ہر حکم رکھتا ہو اور باوجود گوش کے جو ضاد کے اور پرکھا حقہ قادر ہو کے تو اس کو ظاہر حنا معات اور ناز کی صحیح ہو بخلاف ضاد اور ال کے کہ ان دونوں میں کچھ نہایت ہو اور نہ ایک دوسرے سے امتیاز دشوار ہو بلکہ سرسری صفات میں کسی مخالف ہیں پس ضاد کے بدل دواد پڑنا غیر مجمع اور مفید صلاۃ ہو فصل دافع ہو کہ صرف و قرات و تفسیر وفقہ کی اتنی کتابوں سے حکم لکھا ہو کہ چکا شمار و حصر دشوار ہو چنانچہ ہم نے از مجملہ چند کتب کے نام بعض مسائل سے نقل کے ساتھ میں لکھیے ہیں جن کی تعداد تیس سے زائد ہو اور علما ی تحقیق کے فتویٰ بھی اس باب میں بہت موجود ہیں چونکہ تفصیل سرسری کتاب اور نحو کی عبارت کا نقل کرنا اپنی فرصت اور اس مختصر کے دائرہ استطاعت سے خارج ہو لہذا حاجت چند کتب و فتاویٰ کی جہات کے نقل لکھنا کرتے ہیں یعنی کہ اہل النصاب کو یہی نسخہ فی کامل حاصل ہو کہ مطلق نہ کہ شہرہ و طبع بانی ہر مکتبہ و بابہرہ اگر مزید اطمینان کے لیے کسی کو زیادہ تحقیق مطلوب ہوگی تو وہ خود بقریب معرکہ کے متبع سے خاطر خواہ اطمینان حاصل کر لیا اور ہم بہ نظر نفع عام و کمال توضیح و سہولیت فہم عوام کے دو نفعی پے رہے کتبہ کہ ایک میں عبارات کتب درود و دوسرے میں عبارات فتاویٰ مع خلاصہ ترجمہ اردو کے درج کرتے ہیں اور بعض عبارات کو بسبب عدم گنجائش کے کہیں کہیں حاشیہ میں بلاترجمہ لکھ دیا ہو گا۔ اور یہ بھی خیال کے قابل ہو کہ بعض فصل میں جو جو درجہ تین گندی ہیں ان واسطوں کی بعض عبارتیں بھی اس فصل سے لگتی ہیں یعنی جن ہر گونہ نے تصحیح خارج و رعایت قواعد نمونہ کے مقدمے میں سخت تاکید فرمائی ہو انھوں نے یہ بھی فرمایا ہو کہ معذور و غیر قادر حکم میں داخل نہیں ہو جیسا کہ ہاں الابرار و مسرور و غیرہ کی عبارات مسطورہ کے دیکھنے سے اباب نظر پر خوشیہ ہو گا۔











[illegible]





فقیر محمد الدین حنفی لاہوری یکم شریعت الاول ۱۲۹۰ ہجری۔

اور حضرت مولانا محمد عبدالحی لکھنوی نور اللہ مضجیہ کا پورا مضمون جو شتابلہ لکھنوی طبعی عبارت کتب و نغمات کے  
 ہر وہ آپ کے مجموعہ میں ملے ہوئے ہیں ان کے نسخہ ذکر کیا جاتا ہے اور کسی قدر عبارت کی لغت دوم میں بھی  
 منقول ہو چکی ہے مگر یہ کہ دہلی کے قاری کے ساتھ ابلا ایک حرف کے دوسرے حشر کے ساتھ منکر تہذیب میں تخریر  
 میں ان کے متقدمین کی رائے یہ ہو گا کہ اب ان کے نسخہ میں سے بعض نسخہ میں کے کفر لازم آتا ہے تو ناسد ہو جائیگی اور اگر  
 ایسا نہیں ہوگا اگر بعد از یہ کہ ایسی لفظ طبعی کر مثل اسکا کہ میں کلام میں موجود ہو تو میں اس لفظ کا اصل لفظ قرآن کے  
 معنی سے بعد یہ جیسے خدا کی جگہ عتاب پر مائل ہو جائیگی اور ایسا ہی اگر اس لفظ کے جو بعد از یہ کہ یہ لفظ  
 ہو کہ معنی نہوں جیسے سرسری جگہ سرائی لفظ اور اگر مثل اسکا قرآن میں وجود ہو تو میں اسکا یہ نہیں لیکن غیر  
 تغیر فاحش نہوں تو میں ناسد ہوگی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نہ ابو یوسف کے نزدیک اور اگر مثل اسکا قرآن میں  
 لیکن معنی تغیر نہوں جیسے قرآن کی جگہ پر قیام میں پڑنا اس صورت میں ابو یوسف کے نزدیک ناسد ہوگی نزدیک  
 ابو حنیفہ رحمہ کے اور فیصل قریا کے نزدیک ہر صورت تغیر میں ہر وہ اور ایک ہر وہ اور ایک کے یا غیر ذلک  
 اور متاخرین کی رائے یہ ہو کہ اگر تغیر بعد از ان کے لفظ کے ہو تو ناسد ہوگی تغیر میں ہو یا نہ ہو اگر خط تبدیل حرف  
 ہو پس اگر دونوں حرف میں تغیر نہ ہو تو میں اعتبار میں ہو تو ناسد ہوگی بانفاق المتاخرین جیسے حالت کی جگہ طاعت  
 اور اگر ان دونوں حرف میں تغیر نہ ہو تو میں اعتبار میں ہو تو ناسد ہوگی طاعت میں ہو یا نہ ہو اگر خط تبدیل حرف  
 تا میں نزدیک المتاخرین کے ناسد ہوگی انہوں بلوی اور بعض متاخرین کے نزدیک اگر دونوں حرف قریب الخرج میں نہ ہو  
 ہوگا اور اگر نہ ہو تو میں اعتبار میں ہوگا اس کے بعد کتب معتبرہ یعنی غیر اور فتاویٰ ہندیہ اور رد المحتار اور خزائن الروایات اور خزائن  
 وغیرہ کی عبارت میں کو میں پھر لکھا ہے کہ ان عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ معنی یہ اور اکثر شائع کا قول یہ ہو کہ ناسد ہو تو میں  
 حصول اعتبار میں الفرضی ثقیل بلا شفت ہو اور بعض کے نزدیک یہ تغیر معنی کے صورت ثقیل میں تحریر ناسد ہو  
 اور عدم تحریر معنی کے نزدیک اعتبار قریب فخری و نحو خرج کا ہو اگر تغیر قریب الخرج کے ساتھ ہو ناسد  
 ہوگی ورنہ ہوگی اور بعض کے نزدیک اگر بلوی عام ہو ناسد ہوگی اگر چہ قریب فخری و نحو خرج نہ ہو معنی بھی تغیر ہو  
 یہ سب اقوال متاخرین کے ہیں ہر گاہ یہ مضمون ہو پس سمجھا جائے کہ وہ جو قاضیان میں لکھا ہے کہ اگر غیر المغضوب کو  
 ظاہر یا ذیل معنی سے پڑھ کر تو ناسد ہوگی اوصالین کو فالین پڑھنے سے ناسد ہوگی اور الدین پڑھنے  
 سے ناسد ہوگی یہاں قول متقدمین کے ہو اور ایسا ہی غیر میں بھی جو لکھا ہے کہ مغضوب کو ظاہر یا ذیل پڑھ کر ناسد ہوگا

کیونکہ ان دونوں کے کچھ معنی نہیں ہیں لیکن ضالمین ظالمین کے معنی ظالمین اور دالین غیر ضالمین ہیں  
 پائے جانے ان لفظوں کے قرآن میں اور قریب ہونے معنی کے لیکن ظاہر ہے کہ مصاب غنیہ سے اس مقام پر عبارت  
 قضاوی قاضیخان کے مجھے میں غلطی واقع ہو گئی ذیل میں کہ ظالمین کو مجھ سے حکم صاب غنیہ کا عکس حکم قاضیخان  
 ہو گیا ہے۔ اور بنابر مذہب اکثر شایع کے ظالمین اور ذالم ساتھ پڑھنے سے ناز نہ قاسم ہو گئی پھر تفسیر اعتبار و بیان و مجھے  
 اور ظالمین اور ذالم کے معنی کے خلاف دال ملے کہ ان میں اور ضاد و جزمین اختیار بخت نہیں ہے اور ایسا ہی بنا رہا ہے  
 مختار کے عدم تعدد صورت میں جیسا کہ عبارت خزائن الروایات وغیرہ سے وضع کر لے جو بعض کتا اور کتب ضاد کو  
 اگر صورت اختیار کیا نہ پڑھا تو مفہوم اور بصورت والے معنی میں ہر اکا قول موافق مختار اکثر شایع کے ہو کر ہو جائے گا  
 نزدیک ظالمین اور ذالم سے ناز نہیں ملے گا مدہوتی اور نہ موافق متقدمین کے ہو کر ہو گا کیلئے پر بھی ظالمین و الضالمین  
 میں معنی نہیں ہے جیسا کہ عبارت قاضیخان غنیہ سے ظاہر ہے بلکہ موافق عبارت قاضیخان کے ذال مجرہ بھی لا الضالمین میں  
 مفہوم نہیں اور والے معنی صرف اول لفظ کی ہی قابل التفات نہیں کیونکہ تامل کتب فقہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ  
 ضاد اور ظالمین کے متبہ الصوت و تفسیر اعتبار میں اور بنابر اس قاعدہ متاخرین کے حرف ضاد جہاں ہو اس کے بدلے  
 اگر ظالمین یا جہاں ناز نہ قاسم ہو گئی اور یہ عبارت قاضیخان کی دلو فرغیہ المقتضوب بانظار اور بالذال انفس  
 متفرق ہے طریقہ قد پر ہر لحاظ تغیر و عدم تغیر معنی کے نہ طریقہ مختار پر جیسا کہ صاحب غنیہ نے اسی تصریح کر دی ہے  
 اور جیسا کہ مذکور ہے کہ میں دال ملے کہ جواز کا نشان مذکور نہیں الا غنیہ میں جس کی توجیہ مذکور ہوئی  
 اور بر طبق مذہب متاخرین دال ملے کہ ساتھ جواز ممکن بھی نہیں کیونکہ دال ملے ضاد و جزمین تفسیر اعتبار و جزمین  
 جواز نہیں ہے اور یہ کہنا اس شخص کا کہ قرار عر جزمین لا الضالمین کو دال ملے سے پڑھنے میں غلط فہم نہ کرے جو کہ  
 اعتبار مختار ضاد اور دال میں نہیں ہے و دونوں میں اعتبار قدرت نہیں سکتا وہ قاری نہیں اور علماء عرب و عجم بھی چونکہ  
 قراءۃ سے واقف ہیں اور مسائل فقہ پر مطلع ہیں وہ دال ملے نہیں پڑھتے اور بنو اپنے نہیں حکم عوام میں ہیں لہذا اعتبار نہیں  
 تمام ہو شخص عبارت مجرہ قضاوی کا اب بعد اس فیصل مذکور کے گذارش ہو کہ دونوں فریق متاخرین یہ نظر تحقیق انصاف

خلفہ  
 و بنابر مذہب اکثر شایع کے ظالمین اور ذالم ساتھ پڑھنے سے ناز نہ قاسم ہو گئی پھر تفسیر اعتبار و بیان و مجھے  
 اور ظالمین اور ذالم کے معنی کے خلاف دال ملے کہ ان میں اور ضاد و جزمین اختیار بخت نہیں ہے اور ایسا ہی بنا رہا ہے  
 مختار کے عدم تعدد صورت میں جیسا کہ عبارت خزائن الروایات وغیرہ سے وضع کر لے جو بعض کتا اور کتب ضاد کو  
 اگر صورت اختیار کیا نہ پڑھا تو مفہوم اور بصورت والے معنی میں ہر اکا قول موافق مختار اکثر شایع کے ہو کر ہو جائے گا  
 نزدیک ظالمین اور ذالم سے ناز نہیں ملے گا مدہوتی اور نہ موافق متقدمین کے ہو کر ہو گا کیلئے پر بھی ظالمین و الضالمین  
 میں معنی نہیں ہے جیسا کہ عبارت قاضیخان غنیہ سے ظاہر ہے بلکہ موافق عبارت قاضیخان کے ذال مجرہ بھی لا الضالمین میں  
 مفہوم نہیں اور والے معنی صرف اول لفظ کی ہی قابل التفات نہیں کیونکہ تامل کتب فقہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ  
 ضاد اور ظالمین کے متبہ الصوت و تفسیر اعتبار میں اور بنابر اس قاعدہ متاخرین کے حرف ضاد جہاں ہو اس کے بدلے  
 اگر ظالمین یا جہاں ناز نہ قاسم ہو گئی اور یہ عبارت قاضیخان کی دلو فرغیہ المقتضوب بانظار اور بالذال انفس  
 متفرق ہے طریقہ قد پر ہر لحاظ تغیر و عدم تغیر معنی کے نہ طریقہ مختار پر جیسا کہ صاحب غنیہ نے اسی تصریح کر دی ہے  
 اور جیسا کہ مذکور ہے کہ میں دال ملے کہ جواز کا نشان مذکور نہیں الا غنیہ میں جس کی توجیہ مذکور ہوئی  
 اور بر طبق مذہب متاخرین دال ملے کہ ساتھ جواز ممکن بھی نہیں کیونکہ دال ملے ضاد و جزمین تفسیر اعتبار و جزمین  
 جواز نہیں ہے اور یہ کہنا اس شخص کا کہ قرار عر جزمین لا الضالمین کو دال ملے سے پڑھنے میں غلط فہم نہ کرے جو کہ  
 اعتبار مختار ضاد اور دال میں نہیں ہے و دونوں میں اعتبار قدرت نہیں سکتا وہ قاری نہیں اور علماء عرب و عجم بھی چونکہ  
 قراءۃ سے واقف ہیں اور مسائل فقہ پر مطلع ہیں وہ دال ملے نہیں پڑھتے اور بنو اپنے نہیں حکم عوام میں ہیں لہذا اعتبار نہیں  
 تمام ہو شخص عبارت مجرہ قضاوی کا اب بعد اس فیصل مذکور کے گذارش ہو کہ دونوں فریق متاخرین یہ نظر تحقیق انصاف

و بنابر مذہب اکثر شایع کے ظالمین اور ذالم ساتھ پڑھنے سے ناز نہ قاسم ہو گئی پھر تفسیر اعتبار و بیان و مجھے  
 اور ظالمین اور ذالم کے معنی کے خلاف دال ملے کہ ان میں اور ضاد و جزمین اختیار بخت نہیں ہے اور ایسا ہی بنا رہا ہے  
 مختار کے عدم تعدد صورت میں جیسا کہ عبارت خزائن الروایات وغیرہ سے وضع کر لے جو بعض کتا اور کتب ضاد کو  
 اگر صورت اختیار کیا نہ پڑھا تو مفہوم اور بصورت والے معنی میں ہر اکا قول موافق مختار اکثر شایع کے ہو کر ہو جائے گا  
 نزدیک ظالمین اور ذالم سے ناز نہیں ملے گا مدہوتی اور نہ موافق متقدمین کے ہو کر ہو گا کیلئے پر بھی ظالمین و الضالمین  
 میں معنی نہیں ہے جیسا کہ عبارت قاضیخان غنیہ سے ظاہر ہے بلکہ موافق عبارت قاضیخان کے ذال مجرہ بھی لا الضالمین میں  
 مفہوم نہیں اور والے معنی صرف اول لفظ کی ہی قابل التفات نہیں کیونکہ تامل کتب فقہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ  
 ضاد اور ظالمین کے متبہ الصوت و تفسیر اعتبار میں اور بنابر اس قاعدہ متاخرین کے حرف ضاد جہاں ہو اس کے بدلے  
 اگر ظالمین یا جہاں ناز نہ قاسم ہو گئی اور یہ عبارت قاضیخان کی دلو فرغیہ المقتضوب بانظار اور بالذال انفس  
 متفرق ہے طریقہ قد پر ہر لحاظ تغیر و عدم تغیر معنی کے نہ طریقہ مختار پر جیسا کہ صاحب غنیہ نے اسی تصریح کر دی ہے  
 اور جیسا کہ مذکور ہے کہ میں دال ملے کہ جواز کا نشان مذکور نہیں الا غنیہ میں جس کی توجیہ مذکور ہوئی  
 اور بر طبق مذہب متاخرین دال ملے کہ ساتھ جواز ممکن بھی نہیں کیونکہ دال ملے ضاد و جزمین تفسیر اعتبار و جزمین  
 جواز نہیں ہے اور یہ کہنا اس شخص کا کہ قرار عر جزمین لا الضالمین کو دال ملے سے پڑھنے میں غلط فہم نہ کرے جو کہ  
 اعتبار مختار ضاد اور دال میں نہیں ہے و دونوں میں اعتبار قدرت نہیں سکتا وہ قاری نہیں اور علماء عرب و عجم بھی چونکہ  
 قراءۃ سے واقف ہیں اور مسائل فقہ پر مطلع ہیں وہ دال ملے نہیں پڑھتے اور بنو اپنے نہیں حکم عوام میں ہیں لہذا اعتبار نہیں  
 تمام ہو شخص عبارت مجرہ قضاوی کا اب بعد اس فیصل مذکور کے گذارش ہو کہ دونوں فریق متاخرین یہ نظر تحقیق انصاف

اس کتاب کی دونوں فصلوں کے مضامین سبب متعلق حروف سے ملاحظہ کریں اور معلوم کریں کہ تیس روایات و عبارات کتب معتبرہ و اقوال و محاورہ عامہ حقیقہ الامان میں تین سے کیا ظاہر ہوتا ہے جس میں ہی فیصلہ نفسانی غیب و غیب اور اپنے اپنے طور طریق کی پاسداری چھوڑ کر باہم متفق ہو جائیں آپ بھی حق اختیار کریں اور مدح و ستر کو بھی حق کی پست کرین فقیر کی ناقص نظر میں عبارات متفرقہ بالا سے جو جو باتیں متخرج ہوئی ہیں وہ ہیں اول ہر حرف کو اس کے حقیقی سے مع رعایت صفات اور اگر حاضر ہو جو خصوصیات و صفات مثلاً بصوت شل و سوس اور ت و د وغیرہ میں نسبت دیگر حروف کے زیادہ تاکیداتی ہے کہ باہم ملتصق ہو یا بدین - دوم ش و ذ و ذال و ذوال بھی بالیکہ یکا متشابه بصورت اور تشبیہ میں ایک سے ہیں اگرچہ نسبت ذال اور ذ کے طار کی مشابہت اور شاد کے فی الصفات ضاد کے ساتھ زیادہ ہے لہذا بیان اور بھی زیادہ تاکید و ارجح کہ تین ل و ج و دین سو م عندا وجود صحیح ہے مگر کے کے بلاغہ ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف ہے ضاد حرام و مفید صلوة بلا موجب صوت کفر چہ چارم - ضاد کے برابر اور کوئی حشر زبان پر دشوار اور متعسر التلفظ نہیں ہے ضاد اور ظار میں صرف تخریج اور ایک صفت یعنی انتظام کا فرق ہے کہ ضاد سستیل یعنی دراز ہے اور ظار قصیر پس او - ام صفات کا شراک ہے اگرچہ ضاد کی صفات نسبت صفات ظار کے قوی ہیں اور وہ جملہ سات صفتیں ہیں رخاؤ سکون اطلاق استعلاء تفسیح لفتح لغزش اور ال ان سب صفات میں ضاد کے خلاف ہر ششم - اگر قاری ضاد کو کامل طور پر حسب قاعدہ اور گمانو بالفرض اس وقت سننے میں صوت اٹکی ہوگی مانند صوت ظار کے اور وہی اصل ضاد جو ٹیکہ بہ بڑے شاق اور باہر قاری کا کام ہے اور جب کسی قدر قصور کرے گا تب ہو جاوگی صوت اٹکی میں بین یعنی صوت ضاد اور صوت ظار کے بیچ اور وہ ضعیف ضاد کہلاتا ہے اور اسی طرح کچھ اور قصور واقع ہونے سے صوت اٹکی میں صوت ظار کی ہوگی و علی حسب مراتب القصور ذال بجز ذال تک پہنچے گی بہر کیف ذال یا اور کسی حرف کی صوت سے کونئی ملے گی مہتمم ضاد اور ظار میں فرق کرنا ایسا مشکل امر ہے کہ قاریوں کو اس میں بہت ریاضت اور محنت کرنی پڑتی ہے کہ کشتن آہی کو مین میں ہوتا ہوا ہشتم جب کہ ضاد کا تلفظ بہت دشوار تھا اس وجہ سے اس کے بولنے میں بانیں مختلف ہو گئیں اور بجا پڑنے والے تو بہت ہی کم بلکہ فی داتا گویا نہیں کا حکم رکھتے ہیں پس بعضے لوگ ضاد کو ظار پڑتے ہیں اور بعضے ظال بعضے ظال بعضے ذال سے ملا کر بعضے ظار سے ملا کر بعضے لام پر اور بعضے ذال کی طونے سے بعضے ظار کی طونے سے یعنی ضاد اور ظار کے بیچ بیچ اور اکثر افغان ملک غزنین وغیرہ کے ضاد کو خدا پڑھتے ہیں لا الضالین کو اللہ والہین کہنا اہل ہاشمہ مگر سوائے ظار اور ظال اور ذ کے سب تقابل اعتبار اور غلطی میں نہم - کما حقہ ہر حرف کو بقاعدہ و قواعد اور قواعد

DBA000001782URD



کمال ہونے کمال ترقی کے ہر نفس جو از سر پر ترقی نہیں کر اگر نہ ہو سکے تو بھی رو کر۔ دہم۔ ان باب میں شخص  
 ہر اسکے قدر کے مطابق کوشش شرط ہو اگر باوجود کوشش کے بھی صحیح نہ پڑ سکے تو وہ معذور ہو۔ ایک کلف تبد  
 نفسا الامسا۔ یا ز دہم جیسا کہ ت۔ سن۔ ص۔ بات میں فرق نہ کر سکے یا چاہا کہ ایک کی جگہ دوسرے سے بچا  
 سے تازہ نہیں فاسد ہوتی ویسا ہی سن۔ فا۔ ذ۔ زمین بھی فرق نہ کر سکے یا بلا تصدیق کی جگہ دوسرے سے بچا  
 فاسد ہوتی۔ دو اور دہم جس جگہ واقع ہو اسکے عوض نظر پڑی جاسکتی ہو بنا مذہب مختار اور مطابق قول  
 اکثر متاخرین کے اور دال کہیں نہیں پڑی جاسکتی نہ بنا پر قواعد متاخرین کے نہ متقدمین کے بلکہ مفید صلوات پر  
 سید دہم ہر چند ظاہر اور ذال یا از کا پڑھنا بھی اصل کی نظر سے غلط ہو لیکن چونکہ غلطی خفیف ہے کمال مشابہت  
 کی وجہ سے اس سے بچنا محال ہے لہذا معذور کے حق میں اسکو جائز رکھا گیا بخلاف دال غیر کے کہ وہ خاش غلطی  
 ہو اور اس سے بچنا سہل ہے پس نہ اس حکم میں داخل نہ ہو چہاڑ دہم سن۔ و۔ نظ۔ کے باہم تبدیل کے جواز و عدم  
 جواز میں اگرچہ روایات فقہیہ مختلف ہیں اور مختار و مفتی بہ جواز ہے کما عرف لیکن دال کے عدم جواز میں کمی خلاف  
 متین تمام کتب تمام علماء اہل سنت و خلاف کا اتفاق حکم ہے کہ لا يجوز یا نزدہم۔ آجکل جو عوام ہندوستان بجاغیر  
 میں شرقاً و غرباً ضالین کو دالین اور مضروب کو مضروب پڑنے کا پڑچا پھیلا ہوا ہے بلکہ چند پشت نے لکھا کہ  
 اور سببانی یہ روح چلا آتا ہے غلط عام اور اس سبب اصل ہو کیونکہ جمع کتب اور عمل علامہ متبرین کے خلاف ہے  
 شان نزدہم۔ اکثر عوام بلکہ بعض خواص کا لغو ام کا یہ مقولہ کہ مضروب اور ظالین پڑھنا شیعوں اور انبیا کو کون کا  
 خاص شیوہ ہے بلکہ چاہیے پڑھنا بالکل جاہلانہ اور متعصبانہ کلام ہے۔ اول اس لیے کہ مسلمان کو ظال اور دال  
 حق کا ہونا لازم ہے ہر حال میں مخالفین کی ضد سے حق بات کو چھوڑ بیٹھنا چاہیے دلائل منکر نشان قوم علی ان لا  
 تعدوا شیعوں اور لاندہب لوگ تو نماز روزہ صوم زکوٰۃ بھی ادا کرتے ہیں تو یہ بھی حاصل ان ہی کا شیوہ ہو گیا دوم اس لیے  
 کہ خود اپنی کتابوں اور اماموں کے قول عمل کو جنگی تقلید کا دعویٰ رکھتے ہو کیوں نہیں دیکھتے ہو انکو ماننا اپنے آپ  
 شیعہ اور لاندہب بننا ہے۔ ہنقدہم۔ جو بد فرات کی اگرچہ اسناد کے سامنے مشق کرنے اور اسکی زبان سے  
 زبان ملا کر عمل کرنے سے جیسی حاصل ہوتی ہو ویسی نفس کتاب الی اور عالم ہونے سے نہیں حاصل ہو سکتی یہ مقرر  
 وسلم لہر ہو مگر جو سلسلہ استاذی شاگردی کا بہت دراز ہو گیا اسوقت سے آج تک کتنے استاذ و پیچ میں گذر گئے  
 استاذی قرأت است تغیر ہو گئی عرب کی اصل زبان عجیب زبانوں سے غلط ہو گئی اس مانے میں کامل استاذ  
 اور مستند قاری کا ملنا اکسیر کی طرح عزیز الوجود بلکہ غنما کے مانند مفقود ہو رہا ہے لہذا استاذی سند کا اب تمام





موتا سدا وال پڑھ کر اسکو ٹھیک ضا و محجب لینا بالکل بے اصل بات ہو اول اس لیے کہ تمام کتابیں ہی  
 پر ہی ہیں کہ ضا و کا ٹھیک ادا کرنا نہایت دشوار ہے پس اگر موتا دال ہی ٹھیک ضا و ہو تو یہ تو کچھ دشوار  
 نہیں چھوٹے بچے بھی بلا مشقت پڑھ سکتے ہیں اور دوم اس لیے کہ یہ بھی سب قرآنہ وغیرہ کی کتابوں میں  
 لکھا ہو کہ ضا و کی آواز میں ترمی اور درازی اور لغزشی ہو اور پڑھتے وقت پھر تک سی نکلتی ہو اور سننے میں  
 ظاہر کے مشابہ ہو سو خود انصاف سے کہنا چاہیے کہ یہ بات موٹے دال میں کمان ہو لیکن ہذا تفسیر  
 المرام فی ہذا المقام والعلم عند المملک العزیز العلام وانا السکین الضعیف محمد عبد اللطیف الفخجانی  
 النزاروی الخفی اکتبתי کتبتی اللہ بادست حیاء علی ذنوب الاسلام وبتجانی وبتحانی من ہوجبات  
 الجمل وظلمات الشکوک والاودام قد غرت من بکرة الاحد الثامن والعشرون من ذاکمجة  
 اشهر المحرم السابعة من العشرة الثانية من المائۃ الرابعة بعد الالف من ہجرة خیر الانام طبع  
 الف الف تحفہ وسلام فی قرینہ گلینہ من مضافات رکنفور صانہا اللہ من الآفات العالیہ

ادست الیالی والایام

### منظوم للموقوف

نہ فصل خالق علی وقل اعصم وکن صاف ہو کر کہیں کہیں تین ہو جائے تک ہوئی کہ قدر یان ہی ضرور یہ تین تالیف کا ہونا بیان مجھے پروہن مطلق کسی کی میں ہر دم صلاح کل پر قصد اسادیدہ حق میں کو اکر جانے بھی ہو کر کیا ہو خالی فضا میں ہو دفتر	ہو اپو رایہ میر تو فصل سلسلہ طالب انصاف ہو کر تروکا میں چھوڑا نشان تک حیاں چہ بیان کی است ضرور یہ تشیع خلافت سے لہجان نہ خاطر ہو بیان حق کسی کی تہ دل سے خلیج کل پر قصد دعوں سے کج فحوت کو شا کر تھار کی کش کا فیصلہ ہو کفصل نقل دو شاہ میں اس پر	امی کے فضل سے یہ ہر باب یقین ہر سب کی ہو وی گشتی بہ ترے کہ مبادید شاید صلاحات میں چلتا ہوں اللہ کوئی دشمن کیے یاد ہو جائے طرفدار ہی کیا حق غرض ہو مجھ کو چکا میں جانفتا فی ادھر دیکھو کہ کیا طرف بیان ہو چلو اس پر کہ وہ بکھو منظور روایت یاد ہے جو جسکے	اگر دیکھیں اسکو ملکر سب ہر یکا شک و یس کچھ بھی باقی بہ ترے کہ کزنگش زہا پر کسی سے اتنا جاری علی الصبر کرتے سلیم باضد سے مانے نصیب کا باطن میں حق ہو تمہارا کام ہر سب تہذیبانی نہ طعن ملے کہ کیا حق بیان ہو رہو افراط و تفریط سے دور پسند طبع ہو اسکو وہ دیکھے
---	--	---	--



اگر یا انہم زنگار دل کا	نہ چھوٹے اور نہ بچے غافل کا	مقام حیف ہو اور جانے فسوس	یہی کتنا پڑیگا ہائے فسوس
ہزاروں چہرے جس جگہ بدل کو	سودوں اور فساد کی محل کو	ہلاک سر مری ہو یہ جہنگونا	فرمان میں اختلاف کسین لڑنا
کچھ اس اندھی رحمت نہ دیکھو	رسول اللہ کی شفقت تو دیکھو	حد و پاک کی بخشش تو دیکھو	شر لو لاک کی کوشش تو دیکھو
عجب ہو اس کی کیا کیا نعمت	ملین اور تسبیح کفران نعمت	اور بے اور بھی اک ہو گذارش	کوئی نہ کر جو پاؤں میں غارش
نہانے خواہ خواہ کھٹکا کھٹکا	کو اس کو کھٹکا لے کیا کھٹکا	کرے مانی الضیاع یا عیان نہ	جہاں شوق سے چوں چنان نہ
فرض ہو لانا ہو تو بولے	زبان کو کھولنا ہو تو بھولے	اجازت ہو اسے طرح حاصل	یتنے خواہ مدعی یا ہر دو مسائل
کوسے ہی بھر کے بخت نکلا	نمانین گے مگر صرف نکلا	گذارے شاہ اپنے مدعا پر	وگر نہ پس یہی کدو بکا کر
کسی نہ سہا ہی کیا ہو گنگو کا	یہاں نہ ہو اب لے گنگو کا	لطیف ہو چکا انا مہجرت	کیا تو نے ادھر نصیحت
سخن کر مختصر رکھتے قلم کو	یہاں سے تڑھا گئے قدم کو	جسے کچھ عقل دینا سنی جس ہو	خود اس کے واسطے انا ہی پس ہو
پذیرد ہر کا نابلتین ست	کلام حق ہر ہی التفتین ست	مطیع نہیں کب ہو باجو فائل	ہزاروں کیوں کھلا دو دلال
سایا جہین ہر جہل مرتب	خودی سے طرف ہر جہاں لبالب	ابھی ایسوں کا جانا ہر حکم	فرد حکم کیف ماکا نواد ذرسم

## خاتم الطبع

الحمد للہ الذی نزل الفرقان لیکون فاصلاً بین الحق والباطل والتم علینا ہواہبہ السابغۃ الماطل  
والصباۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد الذی بینہ الامم والاحمال وفضل المدایع والفضلال  
وعلی آلہ واصحابہ الذین فازوا وادارج التحقیق وسلکوا مسالک التذقیق اما بعد فحقی نریح  
کہ زمانہ خیر و برکت میں کتاب جواب ارشاد فی مسئلۃ الضاد تالیف حنیف جناب مولانا  
مولوی محمد عبد اللطیف صاحب جو طالبین راہ ہدایت کو کھل البصر اور گرم گشت ہکا  
چاہ ضلالت کو حق نما رہبر ہو باہتمام تام ذی الملتہ الثنین منشی محمد فخر الدین مالک  
مطبع فخر المطابع ابن جناب حاجی محمد یعقوب صاحب مرحوم مغفور بہاد ذی قد  
۱۳۱۲ھ ہجری بنوی صلی اللہ علیہ وعلی آلہ واصحابہ وسلم مطابق فروری ۱۹۳۷ء  
مطبع فخر المطابع کتب شوق و کوریا گنج میں طبع ہو کر ہدیہ ناطلین والاعمال  
وانا العبد الکلیب حاجی لے رحمتہ ربہ العلی محمد جعفر علی نجیبوی مصحح مطبعہ  
میں

DBA0000017821 RD

